

قال الشيخ رحمه الله تعالى في شرحه على قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل ثوب مما جعل الله
 عليكم فيه

چون حدیث طحاوی عبارت دال است بر مأمور بودن ائمه و اولاد
 و پیغمبر و درین سال نیز روایت ترک فی دین و عمل علی بن ابی طالب
 و او دشمن است بنی مناصبت هم او

تو لعل عین

والتحقيق

رفع الدين

پس بغرض فادو نام و کجوابات شتبارات محمد رفیع آباد مسلم شہر
فادو شہرستان محمد شہر

هو شمس المصطفى

مصطفى مسوی
شرحین
موطا امام مالک
جلد ۲

[illegible]

اوجز المسالك
شرح

صوٹا امام ممالی

مولا امام ایک کی نسبت تشریح ہے۔ ان کا اصل میں کہہ سکتے ہیں کہ یہ شیخ
اپنے علم میں پہلی کتاب تھی۔ کیا یہی نام کہیں کا نام ہو سکے بعض شروعات گو کہ ضرورت
علیٰ شریعت میں لیکن یہ کتاب باب پر نام اور ہر کتاب ناکس کو جہاں رقم کثیر میرزا آقا اور
حق علی کو اپنے خیر کے لئے دو لاکھ ستمائے ملے ہونا ایک جہد شریعت کی ضرورت
سے کی جلد اول عربی میں تیار ہو کر مکمل ہو گئی ہے قیمت چار روپیہ طرز ادبیات
مندی دو بے نظیر کتاب ہے جس کی تعریف نفاق بیان سے قطعاً کی
اسے مصنف اولیٰ شافعی الذی علیٰ جہد حق ہوئے اور مذہب اہل انوار
مختلف کتابیں تفسیر قرآنی میں اور اس کتاب میں مذہب اہل انوار کے والد
وہ اپنے اثبات فرمایا اور ان کی کتابت کا نہایت سکت اور معتاد جواب دیا ہے اس نے ہر

شرح معانی
الاشعار المعروفة
بالتحکامی

سبقاً سبقتاً نہ لکھنا نہایت ضروری ہے یہ کتاب و حدیث سے ماہر ہو کر لکھی
 جانی چاہئے کہ اگر قریب صحیح ہو کر تیار ہو جاتی ہے یہ مختصر ہے۔ ۵
 اصول حدیث میں وہ کسی کتاب صرف لکھ رہے ہیں کہ اس سے کیا
 سکتا ہے کہ وہ یا کو حافظہ میں عبیر رحمت اللہ علیہ کے کوزہ میں پھیر دیا
 لیکن مختصر اور صوبہ یہ فن ہو چکے باعث اس کا اصل دو صبیح طلبہ بر دوار
 تھا لیکن اس دشواری کو مولانا عبدالعلی صاحب کفایت علی نے غور سے
 فرما کر کتاب کا اردو میں ترجمہ کیا کہ حدیث سے مستخرج ذرائع میں صحیح
 اردو میں بلا تیسرے سلسلے جملہ فرمایا ان دیکھنے سے متعلق رہ گئی ہیں۔

كتاب علم كواكب
كتاب دوايم نهايت صاف و
سلعة القرايه
في
شرح النخبه

مجلس کا پتہ - اشفاق الرحمان مدرسہ فقہیہ دہلی

فد کی جڑ کو کھینک سکتا ہے اور
 پتہ ^{نیم} میلے کا پتہ دے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نَحْمَدُكَ يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ وَنُثْنِيكَ بِمَا رَزَقَنَا مِنْكَ وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِمَا نَحْمَدُكَ
وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ خَاتَمُ الْمُرْسَلِينَ سَيِّدُ كُلِّ حَاضِرٍ
وَبَادٍ وَعَلَى آلِهِ وَهَوْبِهِ الَّذِينَ هُمْ نُورٌ أَهْدَى إِلَهُ وَأَمَّةٌ كَرَّمَ شَاوِسَهُ

مفسر سے گذارش احوال واقعی : اپنا بیان حق حقیقت نہیں مجھے
آیت اسلام کے ثبوت و انتشار عقائد و اعمال کے خوفناک منظر سے متاثر ہو کر ایک
ضابطہ لازم و ہمت نے واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا کا قرآنی پروگرام بیان کر دیا
پیش کیے۔ مسلمان کہتے ہیں منشر گویں نبیوں لیکن ایک فرد مسلم بھی ایسا نہیں پایا جاسکتا جو
اس حد کے ساتھ نوازیں امت کی فلاح و خیر و خیر نہ سمجھتا ہو۔ بلکہ ہر مسلم کی برائی اور خیران میں
کی مصلحت ہو جو اس قرآن اور کو ایک لمحہ کے لئے بھی کسی خیر و ک نفع سے دیکھے اور اس دعوت
کی تائید و اعانت میں شغفہ رفتار میں لپٹ کر جاوے۔

لیکن ہر ایک کام کے لئے ہر کہ وہ مناسب نہیں بلکہ ہر کام کے لئے کسی کا تقرر اور طریقہ کار
مستحق ہے۔ ہمارے داعی انجیم کار کے ضابطہ کو نظر انداز اور فرد گذشت کر کے اس خطہ میں
میں مبتلا ہوئے کہ وہی اور معمولی شخص بھی اگر ادا کرے تو دوکان سے اڈ کر جامع مسجد کے ممبر
یہی کام کر سکتا ہے جو اوجہ حنیفہ و بخاری کر سکتے ہیں۔

یہ قدم رکھتے ہی پہلی ٹھوکر تھی جس کے بعد سبھن و شور تھا۔ چنانچہ خشتِ اول چون نہد
سما کی کا معاملہ پیش آیا یعنی بجائے مسلمات فرقہ ہل سنت کی دعوت کے اختلافات کچھ
کھدائے بے شکام سے شوق مشر بہ کیا اور وہ بھی ایسے بھدے اور میڈے کے حوالے ہوئے کہ آسمان

واحد طریق (علماء سے متبادل خیالات کو چھوڑ کر وہ صورت اختیار کی جو کہ کسی مسئلہ کا کچھ
یا سب سے زیادہ نکات کو غور میں مشتمل کر کے ایک مخصوص نتیجہ دے۔

ظاہر ہے کہ اس طرز عمل پر الی بصیرت ہی کی ضرورت ہے۔ اگرچہ اگرچہ ان مولویوں کو
پہلے سے جیٹھا ہی نہیں آتا اور ہمیشہ نئے نئے خواہید کو بچھا کر دیتے ہیں اور کیا نتیجہ ہو سکتا ہے
و اعلیٰ صاحب کو خود فرمانا چاہیے تھا کہ کیا اس صورت سے کوئی پیچیدہ مسئلہ حل ہو سکتا ہے
اور اختلاف اور حکم چاکر ہے بعض میں بد پرہیزوں سے جان بلب تھا انہیں کو علمات قرار دیتے
تھے۔ تیر گیا سادہ ہیں جیاد ہونے کے سبب اسی عقار کے لڑکے سے دلا لیتے ہیں

سلامت کی تبلیغ سے پہلے ہی کر کے اختلافیات کی طرف متوجہ ہوتا اور اختلافیات میں سے
بھی رفیعین کو لینا جن کی چوٹ بہت راست ہم غریب اخیان پر پڑتی ہے اور وہ بھی اس مویش
ماری سے اس میں کوئی راز جو نہ ہو۔ لیکن جہاں اس اشتہار بازی سے ہیں اختلافات سے
وہاں ان صحاحیات سے پائیں کا شکر گذار نہ ہوں جو بہت سے حال پر ہی ہیں حتمی و یقینی محسوس
کے مترادف سے یعنی آپ کے ہوں درجن اشتہارات کا ایک ٹکٹ اس کا مصداق ہے کہ
”جیسے نے منجانی ندی میں بات تو کہہ دی۔“ اشتہار مذکور ایک بار دو پیکر نقد انعام اور ایک بار
روپیہ کا نقد انعام جمع کر دیا گیا۔“ اہل قریبی و غلوای کوئی خوش کن تھے لیکن یہ مولوی
اشفاق الرحمن صاحب ایک بار روپیہ لیں۔“ تو جن الطاف خصوصی کا حامل ہے خیال رہا
ہواں۔“ اشتہار دیکھ کر منہ خیال ہوا کہ اسٹور میں سال بے شمار نقد ہر قسم کے
چھپڑ چھپڑ کے خزانے چھپن کر رہی تھائی وہ یہی ہے یا اپنے اندر خراہ یافتہ تھی کہ
گذرنا تھا۔ مگر عنوانات کے صرف الفاظ تھے جو کبھی شہرہ مند نہیں ہوتے۔ ابتدا میں
تھی اشتہار اس سے زیادہ مایوس کن لگتی تھی۔

آگ تھے بہت دیر میں ہم : ہو گئے خاک انتہا یہ ہے
بغیر یہ جتنی فقرات تو اس لئے تھے کہ ایک بار ایک بار کے مسرت اور اطلاعات سے ہیں
ہم لطف اندوز ہو رہے ہیں کہیں یہاں نہ ہو کہ باطن اس سے محروم رہ جائیں۔
غرضیکہ جتنی اختلافات کے قائل ایک مسلم مسٹر صاحب کے طرز عمل متعلق نہ ہو گئے۔

اور یہی کہ اس مسئلہ کے متعلق ایک فیصلہ کن گہمت ہو جائے تو بہتر ہے چنانچہ عدل و دانشمندانہ
 خط و کتابت کے ذریعہ سے بھی مناظرہ کے شرائط اور مقام اور دوسرے تعلقات مناظرہ کے سے
 ہوتے رہے لیکن دائیں بائیں اس کے کہ ہماری اہمیت دعوت پر خوش ہوتے۔ لگے میں تیرہ
 چھ بہتر کرنے، اول تو اس قسم کے اشتہارات کا جو حشر ہوتا ہے وہی جلتے ہیں لیکن دعویٰ حسب
 کی خط و کتابت سے چھٹی طرح واضح ہو گیا کہ ہزار کی پھیلی ایسی نہیں کہ ایک حدیث کے پیچھے اسکو
 ضائع کر دیا جائے۔ شاید ملک مسلم سنو کو تبدیلی سیاست نے بزرگوں کے اس قول پر غور کرنے
 کی ہمت نہیں دی ہے یا مگر یہاں پہل بلان دوستی یا یا تا کن خانہ برآمد از پہل،

مگر ہم اس میں اپنے مہربان کا تصور نہیں سمجھتے بلکہ وہ حضرات طوطی پس آئندہ اس کے
 ذمہ دار ہیں جو بظاہر حقروں میں قفل لگائے بیٹھے ہیں لیکن کبھی ملک مسلم سنو بکھر کبھی کئی اکابر
 کے لوہوں میں اور کبھی طالب علمانہ صورت میں ایک مرتبہ نہیں تو مرتبہ ہستنداری ہمیں میں ان کی
 لگے سامنے جلوہ گر ہوئے ہیں۔ چار سے ملک مسلم سنو ان دہندوں کو کیا جانیں وہ انہیں تو
 پر واز جات شیعہ نے صورت ادا اور سیرنگی خطاک تو فرصت ہی نہیں دی،

لیکن اب تک جو کچھ ہو چکا ہو چکا، ملک مسلم سنو کے لئے یہ تجربات مشکل راہ ہیں تاہم وہی
 خطرات کا صفحہ کا ارتکاب نہ کریں۔

ویا اگر ولی الہی مسک کا اعلان اور حضرت شاہ اسماعیل صاحب شیعہ ہمدہم کی طرح آپکو
 ہستنداری سے متعلق ہے تو اختلافات کو چھوڑ کر مسلمات کی تبلیغ میں ان کا ساعظم دستمال
 ہو گا۔ ہمدہم کی میں قدم رکھا۔ نہ چین سے سوئے نہ سوئے ویجھے۔ اپنا خان اسپتہ ایک کر کے
 ہمدہم وال کو اسی راہ پر قدا کیجے۔ یہ کیا کہ فی دایا نیوں کی طرح چاہے مشکت خاش ہو لیکن
 اعلان و ہستنداری کے افراد عن المناظرہ کا یا اپنی کامیابی کا وی یا یہ پروپیگنڈہ انداز
 ہستنداری نفسانیہ کے لئے بیشک برکت چندے مفید ہو سکتی ہے لیکن حل مسائل میں اسکو
 کو بھی دخل نہیں۔ عائد شدہ ذمہ داریوں سے پہلو ہتی آپ کریں اور اس کی تفسیر و تہنوت
 سے کہ جسے کہ اشفاق الرحمن مناظرہ سے بھاگ گیا، انا لله وانا الیہ راجعون۔ کیا دیا ہے
 دینی کا نام ہے۔

یہ طریقہ آپ کا چونکہ عوام اخلاف اور عوام البیہ و الجاہل دونوں کے لئے مساوی طور پر
 اشتباہ اور غلطی میں ڈالنے والا ہے۔ اس لئے بڑا کمزور اسکی طعن کے یہ رسالہ مسند رفیع الدین کے مشفق
 تحریر کیا ہے اور اس میں موافق و مخالف احادیث و آثار کو جمع کیا ہے اور جرح و ثبوت سے
 تفصیلی گفتگو کی ہے تاکہ دونوں گروہوں کی استغنی و تسلی کا سامان بہم پہنچے اور اس سے غلط
 تفصیلی گفتگو چونکہ اہل علم کے شایان معنی اس کے شرح ترمذی کی دوسری جلد میں نازل ہوئے طریق
 سے کی گئی ہے جو انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب طبع ہوا چاہتی ہے۔

خصوصیت سے ایک مسلم شہر کی خدمت میں یہ چیز مسند غلام اس دعا کے ساتھ
 پیش کرتا ہے یہ یا رب تعالیٰ ہے نہ کچھ شری بات ہے اور دل میں کو جو نہ دے بلکہ زبان اور
 آواز مقصد سے پیشتر خیر ائول بطور مقدمہ ببادی کے پیش کئے جاتے ہیں۔ جو ہم
 مقاصد و مطالب میں انشاء اللہ کار آمد ہوں گے۔

اصول موضوعہ

اصل بقول اہل بصیرت سے یہ امر معنی نہیں ہے کہ احکام شرعیہ معنی و امر و نہی میں
 حسب ضرورت وقت و مصالح تغیر و تبدل بکثرت واقع ہوا ہے۔ کسی مصلحت اور حکمت
 خداوندی کے باعث اگر ایک زمانہ میں سمت قبلہ بیت المقدس قرار پائی تھی تو دوسرے زمانہ
 میں بیت اللہ قبلہ عام متعین ہوا۔ اسی طرح اگر ایک نص میں بعض احکام عظیم ارشاد ہوئے ہیں
 تو دوسری نص میں اس کے مستثنیات و مخصصات کا ذکر کیا گیا ہے۔

اسی صورت سے نماز میں بھی مختلف تغیرات کا وقوع ہوا ہے۔ میرے اس دعوئے پر خود
 الفاظ حدیث شاہد ہیں اُحِیْتُ الصَّلٰوةَ عَلٰی ثَلَاثَةِ اَحْوَالٍ (اخرجہ ابو داؤد)

پس ابتداء اسلام میں نماز میں بکثرت ایسے امور شرعیہ تھے اور بہت سی ایسی باتیں
 رہا کہ جن میں تبدیلی ہو کر نماز کا شروع و ختم و سکون و ساجات پر دیگر
 ابتداء اسلام میں نماز میں صرف ہندی کا اہتمام تھا۔ آگے چلے کھڑے ہو جاتے تھے چاروں
 طرف سے صرف ہندی کا اہتمام ہوا۔ پہلے رکوع کی حالت میں انہوں نے سر نہ رکھتے تھے بلکہ

اور ایک دوسری جگہ ابو داؤد نے وہ روایتیں نقل کیں کہ عورت یا کتے یا گدے سے منہ نہ ملنے کے سامنے سے مروی صحیح حدیث ہے۔ اس کے بعد وہ روایات بیان کی ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ کسی شے کا مروی قاطع صلوٰۃ نہیں اور فی الواقع یہ روایات اقل سے صحیح بھی نہیں لیکن پھر بھی ابو داؤد کہتے ہیں و اذا تنازع الخبران عن النبي صلى الله عليه وسلم نظر الى ما سئل عن من بعده (صفحہ ۱۱) یعنی جب حضور کا عمل متعارض منقول ہو تو عمل صحابہ دیکھیں گے۔ اسی طرح امام بخاری کا تارخ میں روایات اہل مہامست النار پر نظر فرماتے ہوئے باب من لم يتوضأ من لحمة الشاة في خلقه را شدین کا نقل کرنا بھی مستلزم اس ہے وہ اثر یہ بھی اہل ابویکر و عس و عثمان لحما فطر وضوءا کہ امیر المؤمنین ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم سے گوشت کھا کر وضو نہیں کیا۔ پس ظاہر ہے کہ عمل خلفاء سے روایات مرفوعہ متعارضہ میں سے ایک کو ترجیح دی ہے۔

اس طرح کثیر تحریر کے بعد شام کے موقع پر حضرت ابو ہریرہ والی یثربین کی روایت محدثین کے نزدیک باوجود صحیح ہونیکے (چنانچہ صحیح ت پر فتح الباری میں حافظ صاحب کی تصریح ہے) اور بحاکم اللہم والی افراد یا اضماعا اس سے کسر ہونیکے پھر ائمہ اربعہ اور دیگر مجتہدین کثیر روایت کو محض عمل امیر المؤمنین عمر کی وجہ سے (کہ امیر المؤمنین عمر نے محضر صحابہ میں افتخار کے موقع پر بحاکم اللہم یا اذابتہ پڑا) ترجیح دیتے ہیں جو صاف ستارہ ہے کہ عمل خلفاء مرفوع ضعیف کو مرفوع صحیح پر ترجیح کر دینا ہے اور یہ عمل جابر ضعف کا ہو سکتا ہے۔ چنانچہ عمل امیر المؤمنین قاضی صاحب نے شیخ ابن تیمیہ کا قول بھی بحاکم اللہم کی افضلیت کا اسی وجہ سے موجد کیا ہے (صفحہ ۱۱) واختیار هو لا الحواية الذين ذكرهم هذا الاستفاح وجہ یہ ہے کہ اگر حیا یا محضر من الصحابة ليتعلم الناس مع ان السنة اخفاء يدل على انه افضل وانه الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يداوم عليه كرا ان صحابہ کا سب سے بحاکم اللہم اختیار کرنا اور امیر المؤمنین عمر کا محضر صحابہ میں باوجود افتخار سنت جوینیکے بقرض تعلیم جہ فرمانا یہ مستلزم اس ہے کہ شاید بحاکم اللہم افضل ہے۔ پس قاضی صاحب اور شیخ ابن تیمیہ نے اس مقام پر مرفوع صحیح کے حق میں دئے ایک ضعیف کو محض امیر المؤمنین کے اثر اور موقوف روایت کے ترجیح دی

اور اثر صحابہ کو حضور کے عداوت کی امارت ہنائی ہے۔

اصل ثالث۔ مجتہد کا کسی ضعیف روایت سے استدلال کرنا اس حدیث کی صحیح کا سبب ہے۔ یعنی ہم تک پہنچنے میں اس روایت میں ضغاث زوادی کی وجہ سے ضعیف آگیا۔
 ورنہ مجتہد تک وصول میں ضغاث نہ تھا یا مجتہد کو کسی دوسری صحیح طبری سے پہنچی ہے
 اسی طرح کسی صحیح حدیث کا مجتہد اور ملتہ اولیٰ کے علماء کا ترک کر دینا یقیناً یہ پست دینا ہے
 کہ اس حدیث کے کوئی دوسرا مزارع ہے جو اسکی صحت ثبوت کا مقادوم ہے۔ اسی طرح
 صحابی ناور کبار تابعی کا اپنی روایت کے خلاف فتویٰ دینا یا عمل کرنا ضروریہ مستلزم ہے کہ
 اس روایت کا مزارع اسے معلوم ہو چکا اور یہ روایت اس کے نزدیک معمول بہا نہیں
 رہی بشرطیکہ اس خلاف عمل پر کوئی مانع مثل عذر و تسبیح وغیرہ کے نہ ثابت ہو۔
 - اصل رابع۔ جب حدیثوں میں تضاد ہو تو حکم اور قضی کو بحال رکھ کر محتمل اور
 قطعی کی ولایت کو قہر سے ہٹا دیں گے۔ اس لئے کہ تضاد میں کچھ ہیں دو حکموں کا اس طرح
 اختلاف ہونا کہ ایک کے صحیح ماننے سے دوسرے کا غلط ماننا ضروری ہو۔ مثلاً ایک شخص
 نے بیان کیا کہ کعب زید دس بچے دن کو کلکتے کی ٹرین میں سوار ہو گیا۔ دوسرے نے بیان کیا
 کہ آج گیارہ بچے زید میرے پاس مکان میں آکر بیٹھا۔ اس کو تضاد نہیں کہیں گے۔ چونکہ تضاد
 میں ایک کے صحیح ہر شکل صورت میں دوسری کا غلط ہونا لازم ہے۔ اس لئے دو صحیح دلیلوں
 میں سے ایک کو ختم نہ ہو گا۔ اور جب دو دلیلوں میں تضاد ہو گا اگر وہ دونوں قابل تسلیم اور
 صحیح ہیں تب تو ایک میں کچھ تاویلی کریں گے۔ یعنی اس کو ظاہری مدلول سے ہٹا دیں گے۔
 اور اس طور سے اس کو بھی مان لیں گے۔ اور دوسری کو اس کے ظاہر پر رکھ کر اس کو مانیں گے
 اور اگر ایک قابل تسلیم اور ایک غیر قابل تسلیم ہے تو ایک کو تسلیم دوسری کو رد کریں گے۔
 مثلاً مثال مذکور میں اگر ایک آدمی حنبلی اور دوسرا غیر حنبلی ہے تو دوسرے قرآن سے
 خارج کر کے ایک کے قول کو مانیں گے دوسرے کے قول میں کچھ تاویلی کریں گے۔ مثلاً اور شہادوں
 سے بھی ثابت ہو کہ زید کلکتے میں گیا تو یوں کہیں گے کہ اس کو شبہ ہوا ہو گا۔ یا سوچا ہو گا
 فاقہ ہو گیا ہو گا۔ اور اس کو واپسی کی عذر ہوئی ہوگی۔ وغیرہ۔

اصول خاص :- جرح مبہم اور تبدیل میں جہب تعارض ہوگا تو تبدیل کو ترجیح ہوگی اور اگر جرح مفسر اور تبدیل میں تعارض ہو تو صحیح یہ ہے کہ اگر محدثین زائد ہوں تو تبدیل کو ورنہ جرح کو ترجیح ہوگی۔

اصول سادس :- ثقہ کی ایسی زیادتی کہ مافی ثقاتہ کے باہر معنی نہ ہو کہ اس کے مافی سے ثقاتہ کی روایت منسوخ ہوتی ہو تب وہ زیادتی مطلقاً قبول کر لی جائے گی۔ اور اگر مخالفین بالمعنی المذكور ہو تب اسباب ترجیح سے ایک کو دوسرے پر ترجیح دیکر مانع کو مقبول و محفوظ رکھیں اور مرجوح کو غیر محفوظ و مذکور منکر سے تعبیر کریں گے۔ کہانی شرح النخبة و مقدمہ ابن الصلاح اصول سابع :- بعد صحت روایت کثرت طرق اور قلت طرق مساوی ہیں یعنی دو حدیثیں جب صحیح ہوتی قواعد سے ثابت ہو جائیں لیکن ایک کے متعدد طرق سے مروی ہوں کی وجہ سے ترجیح دوسری صحیح پر نہیں ہو سکتی۔ جیسے دعویٰ کے ثبوت کیلئے دو شہاد ضروری ہیں پس جو شاہد کا قائل کرنا اور دس سبب کا قائل کرنا مساوی ہوگا۔ سب کا حاصل ثبوت ہے ہوگا و بس۔ قال الشیخ ابن الہمام فی تحریر الاصول انه بطل الترجیح لاحد الحاکمین المتعارضین بکثرة الادلة ام۔

اصول ثامن :- مسائل شرعیہ کی دو قسمیں ہیں قطعی، ظنی غواہ ثبوت ہو یا دلائل اول کو غیر مجتہد فیہ، ثانی کو مجتہد فیہ کے عنوان سے تعبیر کرتے ہیں۔ مسائل اعتقادیہ اکثر قطعی ہوتے ہیں اور مسائل فقہیہ اکثر ظنی، اور مسائل فطریہ اختلاف و اختلاف کے مسائل کا اختلاف کہلاتا ہے جو اہل حق میں نہیں ہوا کرتا۔ اور مسائل مجتہد فیہ میں اہل حق کا اختلاف ہوتا ہے۔

مسائل مجتہد فیہ سے ان مسائل کو تعبیر کیا جاتا ہے جن کا قرآن و حدیث سے ثبوت یا دلائل صاف طور پر حکم نہ معلوم ہو بلکہ اس قسم کے مسائل مختلف ہیں قرآن و حدیث چند قسم کا پہلو رکھتے ہوں جن علما یا جن ائمہ نے جس پہلو کو سمجھا اور قرآن اس کے مطابق پاسے لئے اسکو مانع سمجھ کر ممنوع یا ناجائز یا جس پہلو پر اس قسم کے قرآن نہ محسوس ہوئے اخوان و قرآن ہی مانع نہ ہوئے جہاں یہ قرآن معلوم ہو کر ذوقاً و وجداناً تو جہنمی (اس کو مرجوح سمجھا)۔

یہ فیہ نام ترویجی ہے کہ رخصتیں گاہے گاہے چھوٹی ہوں گے۔ جو اب عبد اللہ بن عباس
 نے کہا ہے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما وراثت تابعی حسن بصری۔ قصہ اول
 جامع بیاض عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما وراثت تابعی حسن بصری۔ قصہ اول
 جامع بیاض عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما وراثت تابعی حسن بصری۔ قصہ اول
 جامع بیاض عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما وراثت تابعی حسن بصری۔ قصہ اول
 جامع بیاض عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما وراثت تابعی حسن بصری۔ قصہ اول

مضمون رخصتیں گاہے گاہے چھوٹی ہوں گے۔ جو اب عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 وراثت تابعی حسن بصری۔ قصہ اول جامع بیاض عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 وراثت تابعی حسن بصری۔ قصہ اول جامع بیاض عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 وراثت تابعی حسن بصری۔ قصہ اول جامع بیاض عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 وراثت تابعی حسن بصری۔ قصہ اول جامع بیاض عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 وراثت تابعی حسن بصری۔ قصہ اول جامع بیاض عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما

سب سے پہلے وہ روایت نقل کرتے ہیں کہ رخصتیں گاہے گاہے چھوٹی ہوں گے۔ جو اب عبد
 اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما وراثت تابعی حسن بصری۔ قصہ اول جامع بیاض عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 وراثت تابعی حسن بصری۔ قصہ اول جامع بیاض عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 وراثت تابعی حسن بصری۔ قصہ اول جامع بیاض عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 وراثت تابعی حسن بصری۔ قصہ اول جامع بیاض عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 وراثت تابعی حسن بصری۔ قصہ اول جامع بیاض عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما

مضمون رخصتیں گاہے گاہے چھوٹی ہوں گے۔ جو اب عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 وراثت تابعی حسن بصری۔ قصہ اول جامع بیاض عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 وراثت تابعی حسن بصری۔ قصہ اول جامع بیاض عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 وراثت تابعی حسن بصری۔ قصہ اول جامع بیاض عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 وراثت تابعی حسن بصری۔ قصہ اول جامع بیاض عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 وراثت تابعی حسن بصری۔ قصہ اول جامع بیاض عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما

یہ کہانی ہے روایت کی ہے اور فوراً منسوب ہوئی ہے روایت کا یہ بھی نہیں
 پتہ کہ کون سے روایتیں روایت تھیں اور کون سی۔ ترک تھیں کہ
 وہ یہ کہ روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ
 روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ
 روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ

نقص علی سے روایت تھیں کہ روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ
 روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ
 روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ
 روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ
 روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ

باب اول

در بیان روایات مشتبہ رفیعہ

حدیث بر عمر

روایت تھیں کہ روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ
 روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ
 روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ
 روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ
 روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ روایتیں ترک تھیں اور یہ کہ

ابو دؤد اور ابو داؤد کی کہ ہیں۔

۵۔ بر علی حدیث کی روایت طریق سادہ میں، فقیدیں کاتین وقت میں ذکر سے
بکیر تحریر کو غ کے بعض درج میں اور طریق یاں فقہہ وی سے لکھتے وقت بھی فقیدیں
کی تشریح ہے اور دوسرے طریق کی ہی سے قریب ک ہے وقتوں کی ایک بطریق یاں میں
یہ لکھا ہے کہ یہ فقہاء بہت حد تک حدیث کو لکھتے تھے کہ حدیث کو یہ نہ سمجھتے تھے
کے لئے لکھتے تھے

حدیث میں علم کا علم ترکاں سے جو برقی میں یہ جو یہ دیکھ کہ اس حدیث سے توفیق
کا سبب اس تو ثبوت فقیدیں میں اس کا صحیح ہیں کہ یہ حدیث، بیع حرامہ شریف کے نزدیک
جو صحیح نہیں ہے۔ اس سے کہ امامت میں فقہہ وی سے لکھتے وقت فقیدیں کے ہاں
ہیں اس حدیث میں جو علی حدیث میں سو وقت بھی فقیدیں فرما، قصہ علی نہ
حدیث کے ساتھ جو ثبوت تو اس میں درج میں مشترک ہے۔ اس تکرار کے ہے جو
تو علی جو سادہ لکھتے ہیں حدیث میں یہ لکھتے ہیں اور یہ یاد رکھنا کہ اس میں جو جو ہے
اس حدیث میں روایت زیادہ صحیح علی ہے

چنانچہ اس روایت کی صحت کے جو نام بھی ہیں جو فقیدیں میں اور واسطہ صحت
فتح ہادی میں قابل سو ہے۔ اور اس حال کا یہ قول (کہ جو فقیدیں کا قابل ہے کہ
روایت پر عمل کرنا واجب ہے) اور خطوں کا یہ قول (کہ شافعی سوقت میں کہ خطوں پر عمل کرنا
حرام ہے) کو اسے قیاس سے پر قیاسی ہو (ماہر درجی) اور اس خبر کا یہ قول کہ یہ فقیدیں
سب پر عمل کرنا واجب ہے (ماہر نامی سے ثابت نہیں) واسطہ صحت کے فتح ہادی میں نقل فرما ہے
اس ثبوت صحت زیادہ کے بعد وہ میں درج میں تکرار ہیں کہ جو جو کچھ ہے اس

میر عمر سعید تہذیب عمر رضی اللہ عنہ کی خبر کی روایت میں ایک پانچویں وقت بھی
لکھا ہے جو حدیث میں جاتے وقت، اور لکھتے وقت جس کے یہ الفاظ ہیں وعدہ المسکون
فماں بھاری ساجن اور اس روایت کی سند کو بھی لکھ لکھنا اس ہشتی سے صحیح فرمایا
اور اس کو قریب سے فقیدیں میں لکھنے پر لکھا کہ اس کی صحت دلیل موجود ہیں اور

[illegible]

مردان کا دل جو اس سے محبت پیرہی

۶۰ خود رویت میں غم کا موقع نہیں ملتا

۶۱ خود رویت سے غم کا موقع نہیں ملتا

۶۲ خود رویت سے غم کا موقع نہیں ملتا

۶۳ خود رویت سے غم کا موقع نہیں ملتا

۶۴ خود رویت سے غم کا موقع نہیں ملتا

۶۵ خود رویت سے غم کا موقع نہیں ملتا

۶۶ خود رویت سے غم کا موقع نہیں ملتا

۶۷ خود رویت سے غم کا موقع نہیں ملتا

۶۸ خود رویت سے غم کا موقع نہیں ملتا

۶۹ خود رویت سے غم کا موقع نہیں ملتا

۷۰ خود رویت سے غم کا موقع نہیں ملتا

۷۱ خود رویت سے غم کا موقع نہیں ملتا

۷۲ خود رویت سے غم کا موقع نہیں ملتا

۷۳ خود رویت سے غم کا موقع نہیں ملتا

۷۴ خود رویت سے غم کا موقع نہیں ملتا

۷۵ خود رویت سے غم کا موقع نہیں ملتا

۷۶ خود رویت سے غم کا موقع نہیں ملتا

۷۷ خود رویت سے غم کا موقع نہیں ملتا

۷۸ خود رویت سے غم کا موقع نہیں ملتا

۷۹ خود رویت سے غم کا موقع نہیں ملتا

۸۰ خود رویت سے غم کا موقع نہیں ملتا

کے پاس پہنچے۔ اس کے بعد اس نے اپنے دوستوں کو بتایا کہ میں نے ایک نئی جگہ پر ایک نیا مکان بنوا دیا ہے۔

[illegible]

رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یزید بن ابی مرثدہ سے روایت ہے کہ
 یزید بن ابی مرثدہ سے روایت ہے کہ
 یزید بن ابی مرثدہ سے روایت ہے کہ
 یزید بن ابی مرثدہ سے روایت ہے کہ

وقت . صاحب فرماتے ہیں کہ مسلم نے بروایت احمد بن حنبل سے روایت کیا ہے کہ
 یہ روایت احمد بن حنبل سے روایت ہے کہ
 یہ روایت احمد بن حنبل سے روایت ہے کہ
 یہ روایت احمد بن حنبل سے روایت ہے کہ

اس حدیث سے دو باتیں ثابت ہوں گی۔ اس حدیث میں مذکور ہے کہ یزید بن ابی مرثدہ
 مسلم در بود و کی تصریح ہے کہ ثانی یزید بن ابی مرثدہ سے روایت کیا ہے کہ
 یہ روایت احمد بن حنبل سے روایت ہے کہ
 یہ روایت احمد بن حنبل سے روایت ہے کہ
 یہ روایت احمد بن حنبل سے روایت ہے کہ

یہ روایت احمد بن حنبل سے روایت ہے کہ
 یہ روایت احمد بن حنبل سے روایت ہے کہ
 یہ روایت احمد بن حنبل سے روایت ہے کہ
 یہ روایت احمد بن حنبل سے روایت ہے کہ

[illegible][illegible]

پس جو کہ اس قدر سے زیادہ ہو گا تو اس کو بھی اس طرح سے لکھنا چاہیے کہ

میں ہاں یا تکذیب یا خبر کی تشریح ہونا عہد قس و دنا ہاں ہے میں مراد وہ ہیں جس سے مطلب ہو
 میں سے کہ قس کو جہنم میں تیس دن عذاب پر و جس سے عذاب پر نہیں کیا گیا ہے۔
 پس جہنم میں ہے کہ ثبوت حدیث میں مذکور ہے میں سے مراد وہ ہیں کہ ہر حدیث سے
 بروایت و قطعی عدم میں بھی ثابت ہے عہد نہ کہتے ہیں کہ یہ نہ تفسیر اور ہر ایک کے لیے
 ہر پڑی تو کسی نہ کسی حدیث کے عہد و رفیعہ ہیں کہ میں سے مراد وہ ہیں کہ ہر حدیث سے
 بلکہ جیسے بہت رفیعہ ہیں کہ روایت کی کثرت و تواتر سے یہی حدیث میں ہے کہ عدم
 کی کثرت قوی ہے بہت روایت میں عہد کی کثرت و تواتر سے قس و دنا ہاں ہے۔

۶۱ حدیث علیؑ غریبہ سیاقی و شامی

میں علیؑ کی حدیث میں مذکور ہے کہ میں سے مراد وہ ہیں کہ ہر حدیث سے
 و ہر حدیث میں مذکور ہے کہ میں سے مراد وہ ہیں کہ ہر حدیث سے
 و ہر حدیث میں مذکور ہے کہ میں سے مراد وہ ہیں کہ ہر حدیث سے
 و ہر حدیث میں مذکور ہے کہ میں سے مراد وہ ہیں کہ ہر حدیث سے
 و ہر حدیث میں مذکور ہے کہ میں سے مراد وہ ہیں کہ ہر حدیث سے
 و ہر حدیث میں مذکور ہے کہ میں سے مراد وہ ہیں کہ ہر حدیث سے
 و ہر حدیث میں مذکور ہے کہ میں سے مراد وہ ہیں کہ ہر حدیث سے
 و ہر حدیث میں مذکور ہے کہ میں سے مراد وہ ہیں کہ ہر حدیث سے

میں روایت میں مذکور ہے کہ میں سے مراد وہ ہیں کہ ہر حدیث سے
 کہ میں سے مراد وہ ہیں کہ ہر حدیث سے
 میں کو ترک کر دیا چہرہ بقی کے ساتھ فساد میں اس طرح سے قدرت علیؑ کی جو روایات
 میں رفیعہ میں قضا فیہ مذکور ہیں۔ و ہر حدیث میں مذکور ہے کہ میں سے مراد وہ ہیں کہ ہر حدیث سے
 میں کوئی حدیث ہی نہیں کہ میں سے مراد وہ ہیں کہ ہر حدیث سے
 میں کہ میں سے مراد وہ ہیں کہ ہر حدیث سے
 میں سے مراد وہ ہیں کہ ہر حدیث سے

[illegible]

حق میں رہے۔ انہوں نے پہلے ہی سے
 یہ کہہ دیا تھا کہ ان کے لئے جو
 فی حق ہو گا وہ ہو گا۔
 یہ کہہ کر وہ چلے گئے۔

یہ کہتے ہیں کہ ان کے لئے جو
 یہ کہہ کر وہ چلے گئے۔
 یہ کہتے ہیں کہ ان کے لئے جو
 یہ کہہ کر وہ چلے گئے۔

یہ کہتے ہیں کہ ان کے لئے جو
 یہ کہہ کر وہ چلے گئے۔
 یہ کہتے ہیں کہ ان کے لئے جو
 یہ کہہ کر وہ چلے گئے۔

یہ کہتے ہیں کہ ان کے لئے جو
 یہ کہہ کر وہ چلے گئے۔
 یہ کہتے ہیں کہ ان کے لئے جو
 یہ کہہ کر وہ چلے گئے۔

یہ کہتے ہیں کہ ان کے لئے جو
 یہ کہہ کر وہ چلے گئے۔
 یہ کہتے ہیں کہ ان کے لئے جو
 یہ کہہ کر وہ چلے گئے۔

[illegible]

۱۔ وہ لوگوں میں سے ہے جو اس رسد کے لئے
 چاہے کہ اس کے لئے کہ جس کے لئے کہ
 کہ جس کے لئے کہ جس کے لئے کہ
 کہ جس کے لئے کہ جس کے لئے کہ
 کہ جس کے لئے کہ جس کے لئے کہ
 کہ جس کے لئے کہ جس کے لئے کہ

ہر مہینہ مسکوں کرو ۱۰۰ عقیدیں لکھا کرو - صبح مسلم بخون رو - صبح

[illegible]

۱۔ دووں حدیثیں ایک دوسرے کے خلاف ہوں تو انہیں چھوڑ دینے سے
 احتیاط اور دووں حدیثیں ایک دوسرے کے خلاف ہوں تو انہیں چھوڑ دینے سے
 میں قطعیت سے تو غلط اور پورہ قطعیت سے تو غلط ہے اور قطعیت سے تو غلط ہے
 بلکہ مختصر یہ کہ صرف یہ حدیثیں ہی غلط ہیں جو اس سے قطعیت سے تو غلط ہے
 اور اس کے دو صورتیں ہیں کہ ایک ہے کہ حدیثیں دووں حدیثوں کے خلاف ہوں
 حدیثیں کی مخالفت ہے۔ اور حدیثیں کی مخالفت سے عام حدیثیں کی مخالفت سے عام
 لگتی ہے کہ حدیثیں دووں حدیثوں کے خلاف ہوں اور حدیثیں کی مخالفت سے عام
 حدیثیں کی مخالفت سے عام حدیثیں کی مخالفت سے عام حدیثیں کی مخالفت سے عام
 حدیثیں کی مخالفت سے عام حدیثیں کی مخالفت سے عام حدیثیں کی مخالفت سے عام

یہاں قرینہ جو تاقی صاحب کے کلام کے مترجیح کتاب ہے دیکھئے کہ سید صاحب
محقق نے اس پر غور کیا ہے کہ صورت میں شون متواتر ہے یا نہیں کامیاب

اس سے عام رعیدیں کی ممانعت مرد نہیں بلکہ نہ جس رعیدیں کی ہے۔ ہندوؤں میں شتقر
یک ہیں۔

دوسرے قرینہ جو ہم نے دیکھے ہیں وہ رعیدیں ہیں جن میں کیا ہے وہ یہ ہے کہ عام رعید
رعیدیں کی جاتی جائے تو تشریح تحریر و قنوتانی وتر و رعیدیں کے منع کو بھی شامل ہوگا۔
جہاں رعیدیں جہاں رعیدیں کی اختلاف دیکھنا ثابت ہے۔ اس سے اس سے ممانعت
رعیدیں کی ہیں بلکہ عام کی ہے اور یہ دونوں حدیثیں ایک ہیں۔

احتمال دوم :- دونوں حدیثیں واقع اور میں دوسری مستعمل ہوں۔
حصر ہاں سے بعد نہ ان تعلیمات کی ہیں نہ فردی ہو یا تہذیبی طور سے دوسری اور
مجلس میں گریہ اور عند منہ رعیدیں کی ممانعت ہو یا محض یہ مصداق ہوں رعیدیں
کی ممانعت ہو تو صلوٰۃ وغیرہ میں واقع ہو۔ رہا رعیدیں کی تشریح کے وقت تو خود تشریح
ہی کہیں میں مذکور اور پنج صلوٰۃ ہے۔ اس طرح یہ رعیدیں بھی پنج صلوٰۃ ہو سکتی
ہیں۔ اور ممانعت ہیں۔ رعیدیں و قنوت میں کسی صحابی سے اس رعیدیں میں
حدیث نہ منقول ہوئے کی وجہ سے یہ پڑھنا ہے کہ اس میں در ممانعت کا وہ نہیں
عناں ہے اس میں متعدد اس کی صورت میں گزرتی ہیں کہ اس سے تو نماز چھ گاہ کے

کی منع محض یا تنہا پر جو رعیدیں ہے وہ ہے۔ مومن و جہنمہ و جو رعیدیں
بلکہ تشریح کے قابل ہیں وہ اس دونوں حدیثوں کو متعدد و چند جہاں سے ہیں۔ اور
ہے اس میں اس میں رعیدیں کی ممانعت ہے و محض عام رعیدیں کی صلوٰۃ کی
ممانعت کے لئے ان حدیثوں کو قرآن میں ہی ہے جو در حقیقت مستعمل ہیں کے حکم میں ہیں

(۱) نہایت کثرت کے ساتھ و مختصر و نہایت کثرت کا بھی دونوں طریقوں کو چند ایک
ہی ہر مسئلہ کے یہ دونوں رشاد حقیقت موقع اور وقت میں صدقہ پس
نہایت کثرت کے خلاف ہے جس کے لئے میل کی ضرورت ہے۔ اور قنوت میں مذکور
نہایت کثرت ہے۔ اور عام رعیدیں سے کہ وہ تشریح ممانعت بھی ثابت ہو سکتی
ہے۔ اور نہایت کثرت میں اس کی حدیث دونوں کو ایک ساتھ لے کر دیکھنا بھی

میں قرآن ہے اور کی تشریح میں جس پر کی قید کے غل غلوں اور بی بی کی قورن
 مراد کی وجہ سے کتب نہیں لایا۔ اور جو کچھ کی طرح مہربان ہو۔ اور خود ستریک
 قورن میں سترہ ہیں۔ اس سے یہ بھی ثابت ٹھنڈے ہے۔ اس سے جاننے سے قورن کی سست
 صرف اسی۔ لایا ہوا یعنی مراد ہوئی بہت لگوں کی سے جاننے اور ایک ستریک کا قورن
 نہیں۔ پھر اس قورن کو صحیح بھی میں یہ جسے تو صرف یہ کہہ دیا کہ یہ جب شے جرت بھی یہ ہیں
 میں جب تک نہیں کرتا ہوں اور جب قورن سے ملانے میں فتح کی ہے۔ صرف ستریک کی تاکہ یہ
 مہربان ہے۔ یہ جرت بہم ہے مفہ نہیں۔ پس تو یقین کے سامنے اس کا صد کا خانہ سوگا
 کہ صرف اصول موضوعہ۔ اس سے کہ اصل غلام لکھو سے ہے۔ اس سے کہ اصل
 اس کا وہ قاعدہ و شہادہ یہ شہادت کر دی ہے کہ مہربان کا حقوق سترہ جرت کی مہربان
 اس سنت کے بھی مختلف قورن پر کیا ہے۔ اور فرقہ صاف یہ بھی۔ اس حسب تک شہادت
 کہ اس قورن کی اس قورن کو سرفرد اسے یہ جرت جرح ہی ہیں

اور فرقہ یہ ہے کہ سترہ ایک جہوں نے مہربان کی ایک کو مہربان ہے۔ اس سے کہ وہ مہربان
 صاحب کو بھی اس سترہ کو نہ کو جرت میں نہیں کہتے۔ مہربان ہے کہ مہربان اس میں اس کی
 حالانکہ یہ عقیدہ کوئی عقیدہ۔ حال میں مہربان نہ نزع عقلی ہے۔ پس علوم ہو کہ ستریک کی
 مہربان جرت ہے فرقہ باطل نہیں ہوئی تھی۔ جبکہ اس سنت کے فرقہ یہ بھی کہ لائق کہنے سے
 رقم سترہ ہے کہ اس کو بہت مہربان ہے۔ اور جرت بھی نہیں۔ یہ بھی ہے۔ یہ
 مفہ نہیں کہی جائے۔ اور یہی مہربان ہے کہ اس کا مہربان ہو۔ بھی صحیح و مہربان سے وہی فرقہ ضرر مہربان
 پھر بھی تو مہربان کی اس پر یہ جرح ترا نہیں ہے۔ اور وی کے سے ضعف کا سبب ہیں۔ اس
 سے حدیث میں ضعیف نہ کہے۔ دیکھئے حادثہ صحت نے مجھ میں مانع قورن یہ مہربان ہے کہ اس
 یہ معنی میں ضعیف و نقوی۔ یہ جرت ہو۔ اور کسی تو تہذیبوت سترہ کی کا سترہ ہو۔ اور یہی یہ مہربان
 کی سترہ کرتا ہو۔ اس کی حدیث مقبول ہے لہذا ہلکے و حدیث نوید یہ علت نہ ہو۔
 پس مہربان کی ایک پر اس کو جرحوں کا وہ تو عقلی ہی صحیح ہیں۔ اور یہ سترہ
 اس سے کہ اس میں مہربان جرت سترہ ہے اور کہ سترہ ہی سترہ کی ہے۔ اور یہ

روکی کشتنم حلقہ یہ بھی صحت سے کہے روئے ہے اس کی صحت محفوظ ہے
 یہ یہ ملاحظہ فرمادے کہ یہ صحت سے کہے روئے ہے اس کی صحت محفوظ ہے

یہ معلوم ہو کہ اس رویت وہ وہ کہ کل رویت سے کہے روئے ہے اس کی صحت محفوظ ہے
 کھلیب سے نہ ہی سے مسدود ہے اس کی رویت سے کہے روئے ہے اس کی صحت محفوظ ہے
 کی ہے اس میں رویت کا ہی صحت ہو کہ جو شیخ کی رویت سے کہے روئے ہے اس کی صحت محفوظ ہے

اسی سند کے ساتھ یہ رویت جمع ترمذی میں موجود ہے صرف عثمان بن عیون
 کے کا ہے اس میں اس کی صحت تو شیخ نے یہ حدیث میں نقل ہے اس کی صحت محفوظ ہے
 اس پر چھٹے رویت میں اس کی صحت محفوظ ہے

اسی سند کے ساتھ یہ رویت جمع ترمذی میں موجود ہے اس کی صحت محفوظ ہے
 اس میں اس کی صحت محفوظ ہے اس کی صحت محفوظ ہے اس کی صحت محفوظ ہے
 اس کی صحت محفوظ ہے اس کی صحت محفوظ ہے اس کی صحت محفوظ ہے
 اس کی صحت محفوظ ہے اس کی صحت محفوظ ہے اس کی صحت محفوظ ہے

اسی سند کے ساتھ یہ رویت جمع ترمذی میں موجود ہے اس کی صحت محفوظ ہے
 اس کی صحت محفوظ ہے اس کی صحت محفوظ ہے اس کی صحت محفوظ ہے
 اس کی صحت محفوظ ہے اس کی صحت محفوظ ہے اس کی صحت محفوظ ہے
 اس کی صحت محفوظ ہے اس کی صحت محفوظ ہے اس کی صحت محفوظ ہے

اسی سند کے ساتھ یہ رویت جمع ترمذی میں موجود ہے اس کی صحت محفوظ ہے
 اس کی صحت محفوظ ہے اس کی صحت محفوظ ہے اس کی صحت محفوظ ہے
 اس کی صحت محفوظ ہے اس کی صحت محفوظ ہے اس کی صحت محفوظ ہے
 اس کی صحت محفوظ ہے اس کی صحت محفوظ ہے اس کی صحت محفوظ ہے

اعتراف سوم۔ دیکھی جیسے میں زرد گرد و کینہ محمد پر صلی اور سید زینت
 کے پاس سے میں نہیں تھک لایا جو نہایت سستا۔

[illegible]

مشتہ جس چیز پر ہم باہمی اور یوں سے نہیں آتی کی وجہ سے ہمیں
دیکھ کر ہر ایک کے دل میں اس کی وجہ سے سوچیں کہ میں نے کیا کیا
خود کی خصلت سے بھی نہ آتے۔ ویسے کہ ہے کہ میں یہ انداز دیکھ کر اس میں
دیکھ کر اس میں یہ انداز دیکھ کر اس میں یہ انداز دیکھ کر اس میں یہ انداز

۱۰ - سیرگرماب میں جو ویسٹ انڈیئن کمپنی کے دو ورکے و توریں و سب
میں سے خودی کے ملک میں دیکھیں یہاں ۱۱۱۱ میں قریب ۱۱۱۱ میں

۳۱۔ فصل سلسلہ روحانی و عیسائی مکہ ہی میں سے تھی۔ یہاں سے وہیں۔
حقہ سے اس سے ایک سال کا رجوع ہوئی۔

علم حاصل کیا۔ اس کے بعد چار سالہ تعلیم ہوئی اور پھر ایک سالہ تعلیم ہوئی۔
پندرہ سال کی عمر میں وہ اپنے والدین کے ساتھ ہجرت کر کے آئے۔

کار کے واسطے کہ جس کو چھوٹا ورنہ بھی ترک نہ کیا جائے۔ مومن ہے۔ مومن
تجدید سے کہ ترک کر کے یہاں سے غریب و سیرا کو کھڑی کر کے
میں نے یہ دیکھا کہ جس کو جو قوت مسیحا کے پاس ہیں ان کے جو بھی کلمہ ہے وہ
کے وقت ہے۔ جو ہم میں بھی ہے۔ ان کو سب صرف دنیا و قوت سے کھسکے
ان کے لئے کہ صرف یہی ہوں۔ ان میں سے سب کو بھلا دیا ہے۔ جب مفت
نہ رہے۔ یہ کہہ سکتے ہیں کہ جس کی کشتی میں کشتی کا۔ یہ کہہ سکتے ہیں
ان کے لئے ترک کر دینا کے لئے وہ تو سب ہی ہیں۔ میں نے اس میں سے کچھ
یہ سب کو تو ان میں بھی اس کے لئے کہ جس کی کشتی میں کشتی کا۔ یہ کہہ سکتے ہیں
ان کے لئے کہ جس کی کشتی میں کشتی کا۔ یہ کہہ سکتے ہیں

میں نے یہ سب کو تو ان کے لئے کہ جس کی کشتی میں کشتی کا۔ یہ کہہ سکتے ہیں
ان کے لئے کہ جس کی کشتی میں کشتی کا۔ یہ کہہ سکتے ہیں
ان کے لئے کہ جس کی کشتی میں کشتی کا۔ یہ کہہ سکتے ہیں
ان کے لئے کہ جس کی کشتی میں کشتی کا۔ یہ کہہ سکتے ہیں
ان کے لئے کہ جس کی کشتی میں کشتی کا۔ یہ کہہ سکتے ہیں
ان کے لئے کہ جس کی کشتی میں کشتی کا۔ یہ کہہ سکتے ہیں
ان کے لئے کہ جس کی کشتی میں کشتی کا۔ یہ کہہ سکتے ہیں
ان کے لئے کہ جس کی کشتی میں کشتی کا۔ یہ کہہ سکتے ہیں

جس کو جو قوت مسیحا کے پاس ہیں ان کے جو بھی کلمہ ہے وہ
کے وقت ہے۔ جو ہم میں بھی ہے۔ ان کو سب صرف دنیا و قوت سے کھسکے
ان کے لئے کہ صرف یہی ہوں۔ ان میں سے سب کو بھلا دیا ہے۔ جب مفت
نہ رہے۔ یہ کہہ سکتے ہیں کہ جس کی کشتی میں کشتی کا۔ یہ کہہ سکتے ہیں
ان کے لئے کہ جس کی کشتی میں کشتی کا۔ یہ کہہ سکتے ہیں

جس کو جو قوت مسیحا کے پاس ہیں ان کے جو بھی کلمہ ہے وہ
کے وقت ہے۔ جو ہم میں بھی ہے۔ ان کو سب صرف دنیا و قوت سے کھسکے
ان کے لئے کہ صرف یہی ہوں۔ ان میں سے سب کو بھلا دیا ہے۔ جب مفت
نہ رہے۔ یہ کہہ سکتے ہیں کہ جس کی کشتی میں کشتی کا۔ یہ کہہ سکتے ہیں
ان کے لئے کہ جس کی کشتی میں کشتی کا۔ یہ کہہ سکتے ہیں

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۔ دے میں سے - نوٹ ہے کہ یہ

پہلے سے معلوم ہے کہ

اس سے معلوم ہو گا کہ یہ سب رشتہ داروں کے ساتھ ہے یا نہیں۔

یہ سچا کہ ہے ۔ سچو میں یہ سچا ہے ۔ یہ سچا ہے ۔ یہ سچا ہے ۔ یہ سچا ہے ۔

- کائنات کی ابتدا - چھوٹے سولہ کے تہا کہ حق ۳۰ کی ہے جس سے کائنات کی ابتدا ہوئی

نہایت سے بہت، کوہِ دہشت کے تریہ - ۱۹۷۱ء میں شری شری دتھ

کچھ عرصہ بعد اس وقت تک کہ اس کی حالت مزید خراب ہو گئی۔

۱۔ سبب یہ ہے کہ ہر قوم میں جو لوگ ہوں ان کے لئے جو کچھ ہو جائے گا وہ ان کے لئے ہی ہو گا۔

۱۔ ہر قوم کے لیے اس میں رہنمائی ہوگی اور یہی مقصد ہے جو ہم نے سامنے رکھا ہے۔

مجلسه اول در تاریخ ۱۳۰۲/۱۰/۱۵

سورہ بقرہ میں سورۃ الباقیہ اور سورۃ الفاتحہ

سات چودھویں سو و چھ سو ————— ایک سو میں ہو گئی

حاجہ ابوبکر کی آیت پر مفسرین نے حاکم و غیرہ نے

میں نے اس کو دیکھا ہے۔ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ میں نے اس کو دیکھا ہے۔

پیش روئی کے ساتھ ہی یہ تمام تعلیمات و روشیں و ہرگز نہیں ملتی ہیں۔

سائنس دانوں نے یہ ثابت کیا ہے کہ زمین پر زندگی کے لیے ضروری تمام اجزاء زمین کے اندر ہی موجود ہیں۔

پہلے سے اس کا خیال تھا کہ وہ ایک اور شخص کی طرح ہے۔

۱۰۰ - حسن و قبح یک باب در سوره سجاد از سوره سجاد

مقامی سطح پر ایسی کمیٹی تشکیل دی جائے جو محکمہ تعلیم کے زیر نگرانی ہو۔

یہ ہے کہ اگر کسی نے اس کتاب کو پڑھا تو اس کی مدد سے اس کی زندگی بھر کی اصلاح ہوگی۔

وہ کہتا ہے کہ یہ سب باتیں سچ ہیں۔ وہ کہتا ہے کہ یہ سب باتیں سچ ہیں۔ وہ کہتا ہے کہ یہ سب باتیں سچ ہیں۔

[illegible]

۳ غرض یہ ہو کہ میں علی بھی تہ عہد
۴ میں جہاں ملک عربیہ میں تہ عہد
۵ میں تہ عہد میں تہ عہد
۶ میں تہ عہد میں تہ عہد
۷ میں تہ عہد میں تہ عہد
۸ میں تہ عہد میں تہ عہد
۹ میں تہ عہد میں تہ عہد
۱۰ میں تہ عہد میں تہ عہد

توضیح: اسمیہ

۱۔ وہی کے میں بڑی سہت حاصل ہوئی ہے لکھ کے ہر فریجھو میں یہ نہ بھیجے ہے
 ۲۔ وہی کے میں بڑی سہت حاصل ہوئی ہے لکھ کے ہر فریجھو میں یہ نہ بھیجے ہے
 ۳۔ وہی کے میں بڑی سہت حاصل ہوئی ہے لکھ کے ہر فریجھو میں یہ نہ بھیجے ہے
 ۴۔ وہی کے میں بڑی سہت حاصل ہوئی ہے لکھ کے ہر فریجھو میں یہ نہ بھیجے ہے
 ۵۔ وہی کے میں بڑی سہت حاصل ہوئی ہے لکھ کے ہر فریجھو میں یہ نہ بھیجے ہے
 ۶۔ وہی کے میں بڑی سہت حاصل ہوئی ہے لکھ کے ہر فریجھو میں یہ نہ بھیجے ہے
 ۷۔ وہی کے میں بڑی سہت حاصل ہوئی ہے لکھ کے ہر فریجھو میں یہ نہ بھیجے ہے
 ۸۔ وہی کے میں بڑی سہت حاصل ہوئی ہے لکھ کے ہر فریجھو میں یہ نہ بھیجے ہے
 ۹۔ وہی کے میں بڑی سہت حاصل ہوئی ہے لکھ کے ہر فریجھو میں یہ نہ بھیجے ہے
 ۱۰۔ وہی کے میں بڑی سہت حاصل ہوئی ہے لکھ کے ہر فریجھو میں یہ نہ بھیجے ہے

۱۔ یہی سبب ہے کہ ہم نے یہی سبب کی تائید میں صوفیہ فکر و عمل کی روشنی میں رہا ہے اور
 ۲۔ یہی سبب ہے کہ ہم نے یہی سبب کی تائید میں صوفیہ فکر و عمل کی روشنی میں رہا ہے اور
 ۳۔ یہی سبب ہے کہ ہم نے یہی سبب کی تائید میں صوفیہ فکر و عمل کی روشنی میں رہا ہے اور
 ۴۔ یہی سبب ہے کہ ہم نے یہی سبب کی تائید میں صوفیہ فکر و عمل کی روشنی میں رہا ہے اور
 ۵۔ یہی سبب ہے کہ ہم نے یہی سبب کی تائید میں صوفیہ فکر و عمل کی روشنی میں رہا ہے اور
 ۶۔ یہی سبب ہے کہ ہم نے یہی سبب کی تائید میں صوفیہ فکر و عمل کی روشنی میں رہا ہے اور
 ۷۔ یہی سبب ہے کہ ہم نے یہی سبب کی تائید میں صوفیہ فکر و عمل کی روشنی میں رہا ہے اور
 ۸۔ یہی سبب ہے کہ ہم نے یہی سبب کی تائید میں صوفیہ فکر و عمل کی روشنی میں رہا ہے اور
 ۹۔ یہی سبب ہے کہ ہم نے یہی سبب کی تائید میں صوفیہ فکر و عمل کی روشنی میں رہا ہے اور
 ۱۰۔ یہی سبب ہے کہ ہم نے یہی سبب کی تائید میں صوفیہ فکر و عمل کی روشنی میں رہا ہے اور

بت جو بپا دیا ہے کہ بکھرت لوگوں سے اس عمر کا سہریں ۔ اس سے جیسے کہ
 تمام ساحل پر سر محراب و تار و روجود کی پڑا۔ کتے کے۔ پادہ کا۔ ج پد پد بھی
 بیت (جیسے) اس عمر نکرتے۔ (۵) نظم ہے ہی حقیقت۔ مع یہ ہیں کہ سہد و رن و حق
 وادہ محفوظ ہے اور باوجود اس کے کہ ہمارے عہد امتدہ ہے۔ مع یہ ہیں۔ وادہ
 کیا ہے نوت یہ ہی عمر۔ مع یہ ہیں کہ ہمارے گئے سوئے حیات وانی میں بہت
 نہیں جوں جاتا ہے۔ اس کا جو اب یہ ذکر صورت و حرب یہ ہیں۔ حدیث یا قرآن سے
 مع یہ ہیں نابت مولا دے وہ یا یہ سچو۔ رنمک ہر جتو دے یا حوں۔ ہر ٹر۔ کو مائیں
 دے دنت ہر دے تو کیا سز خاتے وقت ہی حوں ہی دنی۔ رنمک دے سنی کب
 ان جو دے تو کیا سز۔ گھات میں سو موتا چڑھیں۔ رنمک میں دے بیٹے سب ہر۔
 ننت تھا۔ میں سے ایک ہی لشی سے بار وادہ کے ہر ایک تو دہ وادہ جو گوتہ ہے
 ۔ ہوں دہو میں ہو گوتہ۔

[illegible]

برٹو، جی: نت چیت جیتے ہے ور تپن تپن کے رسل کہتا ور وہ سنبھلے
نہاں جس حد بچھو رہا ہے۔

اواس غلہ پورساں باہر جاتا تخت سے جی نہاں جی باہر
ر غلہ کے کر پک جی کھا جی ہو جی۔ نہاں تپن تپن جی تپن تپن جی
و جی وہ ور وہ نہاں تپن تپن دیکھ سوتے

نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن
نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن
نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن

نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن
نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن
نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن

نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن
نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن
نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن

نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن
نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن
نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن

نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن
نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن
نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن

نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن
نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن
نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن نہاں تپن تپن

نہیں دیکھتا ہے ہی نہ تیسید سے۔ جس کو آج رستہ فراموش ہو گیا ہو۔ وہ بھی نہیں
 تاکہ تہی تک رنج دین ہی کو بے فائدہ سمجھ کر شہادت خصوصاً سے ترک کر دیں۔ یہی عبادہ
 پر نہ ہے۔ یہ جو یہ عبادہ صحبت صبر و اجر میں ملتا ہے۔ اس سے رنج و یس کی رویت و عمل نہ
 دین۔ یہ کوئی کچھ نہیں ہے۔ اس میں ہی قائل ہے کہ نہ کامیابی۔ یہ جو صبر و اجر
 نہ ہے۔ یہ بھی عبادہ و مشق ہے۔ یہ میں نے قائل سمجھ رہا ہوں کہ جو یہ عبادت کے موضوع
 نہ دین۔ یہ کہ یہ اور۔ یہی غیر کر جو یہ میں نے قائل ہے کہ یہ عبادت اور نہ ہی عبادت ہے۔
 سوال اور عمل الگ سے نہ ہوتا ہے۔

۔ عین صبر و اجر۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت کے لئے عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔
 ۔ کامیابی عبادت کا نام ہے۔

۔ عبادت میں سے یہ عبادت کی رویت کا ضیعت ہونا اور عبادت میں سے یہ عبادت
 عبادت کے لئے عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔
 عبادت کے لئے عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔
 عبادت کے لئے عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔

۔ عبادت کے لئے عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔
 عبادت کے لئے عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔
 عبادت کے لئے عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔
 عبادت کے لئے عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔

۔ عبادت کے لئے عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔
 عبادت کے لئے عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔
 عبادت کے لئے عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔
 عبادت کے لئے عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔ یہ عبادت ہے۔

[illegible]

اور اگر وہ متبع حق بنیست و دھوں گے سو گئے بہانہ و اس کے سے یہ ہو گا عاقبتاً تک کہ ہو گا
اور سب ایک عہد میں سمجھتی تھیں کہ وہاں دنیا کی ہر قوم و ملک کی زبان کیوں نہ
وہ جو وہ وہاں فی تشریف ملا مکتبہ و اندیشہ صحت و نامہ و تہذیب ہی ہوں۔ مگر
ابھی بھی مکتبہ کے سنا یاں کہ تہذیب کے وہ وہی ہو گئے ہیں۔

[illegible]

میں طعن مصرعہ ہے اور چنانچہ یہ شعر وہاں سند میں مستحق تیرہ لکھی سے معاف کی
اے ایک معنی ہے کہ وہی جہت قرینہ ہے۔ میں نے موجود ہیں اور کوئی حد نہ تھی
میں نے یہ شعر اس لیے لکھا کہ اس میں سترہ لکھی ہیں اور وہ جو ہے جو ہے
ہو سکتی ہے نہیں وہ تو دہائی ہے وہی ہے جس سے اس میں ہے۔ وہ جو
میں میں ہے سند میں ہے۔ یہ شعر وہی ہے جس میں ہے۔ وہ جو ہے
میں میں ہے سند میں ہے۔ یہ شعر وہی ہے جس میں ہے۔ وہ جو ہے

میں سب کی اور میں ہی ہوں۔ وہ تہ تصور جسم صرف غل و غلط و دھوکہ و تباہی ہے۔ یہی ہے
 وہ مہمان کی ورنہ یہ ہے جس کی دولت کے بعد وہ تہ غل و غلط میں تباہی ہو جائے۔ وہ
 یہ ہے کہ تہ میں تباہی ہو جائے اور تہ میں غل و غلط ہو جائے۔ یہی ہے کہ تہ میں
 وہ تہ میں تباہی ہو جائے۔ یہی ہے کہ تہ میں تباہی ہو جائے۔

تو کہ جو غمت مٹانے کے لیے جس ایک دفعہ یہ لکھا درست ہو گا وہ سب کچھ اس وقت
زیادہ تر اس غمت ہی میں دھنس جائیگا۔

[illegible][illegible]

دین کے لئے جو کچھ ہے وہ عین حق ہے اور اس کے ساتھ ساتھ
اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ

[illegible]

[illegible]

۱۔ جس شخص کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھ کر ہنس کر رہ گیا
 ۲۔ جس شخص کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھ کر ہنس کر رہ گیا
 ۳۔ جس شخص کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھ کر ہنس کر رہ گیا
 ۴۔ جس شخص کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھ کر ہنس کر رہ گیا
 ۵۔ جس شخص کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھ کر ہنس کر رہ گیا
 ۶۔ جس شخص کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھ کر ہنس کر رہ گیا
 ۷۔ جس شخص کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھ کر ہنس کر رہ گیا
 ۸۔ جس شخص کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھ کر ہنس کر رہ گیا
 ۹۔ جس شخص کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھ کر ہنس کر رہ گیا
 ۱۰۔ جس شخص کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھ کر ہنس کر رہ گیا

[illegible]

مناج کرنا سیریا کی دولت کو نصیب نہ دے کہ عتق فرمائی ہو بہت
 سے اور جو نصیبے کسی سید سے چرپا میں رہی وہ جس کی کتاب لیکر
 وہ پھینکے گا اور جس کا حق نہ ہو وہ ترک کرے سیریا کے عتق و سیریا کی

اور ترک رفق کی روایت کو ترجیح دینا چاہتا ہے کہ ترک رفق پرین کی عادی رواج اور اہمیت میں
 بیسے زیادہ شکی نام ایک ایسے امام بخاری اور امام شافعی یا اور محدثین جو ان کے جہت سے کچھ
 ان کا یہ ہیں کہ کسی حد تک ان کے ساتھ سے جہت ہوگا جو ان سے قطعاً و مطلقاً ہر دو صورت کے مطلق ہیں۔
 نیز یہی وجہ ہے کہ شیخ ثابت ہو چکا کہ کئی مشہور حدیث ایک میں حدیث کی تحریف کی ہے اور باقرہ صاحب وہ
 صحیح ہے کہ میں نے یہی بھلا کر ہی مذکور ہو چکا کہ تمام احادیث میں شیخ کی نسخ کے قابل نہیں ہیں بلکہ ان میں
 بلکہ مشیخ شیخ شافعی میں بیان کرتے ہیں کہ شیخ کا صحیح نام مسلم بن الحجاج ہے کہ وہ فہم۔

عاشق کبار، اندر بہترین کا ترک شیخ پرین کو صحیح سمجھتی ہے کہ خود ہی یہی چاہتے ہیں کہ شیخ ثابت ترک نہ رہیں
 کیلئے کافی دانی ہے کہ شیخ سنیق ثوری بھی بڑا مجاہد اور محقق و فہم تک عیش کا مسئلہ غنی ان تو ان کی
 السندہ الاہل و من زعمہم بالرفع ذہب علی الاحتیاط لہ وجوبہ واللہ و فہم الاہل و فیہ
 توفیق اسکے علاوہ بھی اور وجہ ہیں اور احادیث و آثار اور بھی ہیں لیکن اس وقت قدر ضرورت
 پر اکتفا کرتا ہوں اور یہی شاندار ہے صاحب کے جواب میں پورا مفصل نگاہوں کا اس کی مہارت کی
 آخریت آتی ہے ان میں مسئلہ مذکور کی حقیقت واضح پاؤ گئے ہیں کہ اپنے داعی محمد رفق صاحب
 کی اور اپنے شیخ نہیں اسے حاق کی خدمت میں مودبانہ درخواست کرتا ہوں کہ استہدائے
 کوئی حدیث اس واسطے نقل نہ کرنا تھا کہ مضمون کے کوئی کتاب تو تعین فرمائی نہیں جس کی عبارت
 کیسے چلا اور ترجمہ کر دیا کافی ہوتا مضمون کی تین سالہ زندگی میں بعض احوال میں تفسیر و تہلیل ہی ہو کر
 میں طرح اگر بعض احکام اگر حکم ارشاد ہوئے تو بعض میں اور بعض صریح تو بعض کثافی بعض عبادت بعض
 اشارہ و اشارہ اور بعض احکام قرآن میں ہیں تو بعض احادیث میں اس لئے حالی ایک حدیث مسائل
 نکالنے کے لئے کافی ہے اور ہر شخص کا سب مل کر کام ہو سکتا ہے

پس حدیث سے مسائل کا استنباط اسی وقت ہو سکتا ہے کہ اس باب کی سب مہمیں اور تا
 جمع کئے جائیں اور اصول جمع و تعدیل اور اصول استنباط اور دیگر علوم ضروریہ پر پورا عادی ہو چکے
 ملوہ دونوں پر قیاد بھی رکھتا ہو۔ آپ قدر ضرورت مختصر مضمون بطور نمونہ لکھ دیا جو الفاظ عاشر
 ہمارے شوق پر عادی ہے اور اگر کتابت شکوک کے لئے تسلی نہیں ہے اور اپنے داعی کا بوجہ شکر ادا کرتا
 ہوں کہ اکی مشہور یا نہی اس تحریر کا مسیبت دینی اور چند شبہات عادت اور دو کا جواب دیکر غم کو کٹے ہیں
 شبہ اول احادیث سنہ پین شہادت رفق پرین میں اور حدیث ترک نہ رہنے کی ہر کتاب میں اور
 شہادت کو کافی پر مشیخ و دیگر علماء کے نزدیک وقت مناسب ترجیح ہوتی ہے میں احادیث شیخ پرین کو ترجیح ہوتی ہے

جواب (۱۱) اثبات نفی پر وہاں مقدم میرتا ہے کہ علم ماویٰ نفی کو محیط دہر اور اگر علم ماویٰ نفی کو محیط ہو تو اس وقت اثبات و نفی دونوں برابر ہیں اور اس جگہ علم این مسود نفی پر محیط ہے اس کو کہہ ساقیقین اولین سے جس (۱۲) مثبت سے مراد مثبت حقوی یعنی جو صحت منسوب پر مشتمل ہے وہ مراد نہیں بلکہ مثبت خاص ملے ہے چنانچہ خود انوار کے حاشیہ کے صاف ہو چکا ہے کہ مثبت سے مراد یہ ہے کہ ایسے امر اند کو ثابت کرے جو باسحق میں نہ ہو پس اس صورت میں قاضی نسخ مثبت ہے اور قاضی عدم نسخ ثانی ہے۔

مشتبہ دوم احادیث دفع بدین صحیح میں ہیں اور احادیث ترک دفع بدین انکھا اور وقت قضا میں روایات صحاح کو ترجیح ہوتی ہے جواب (۱۱) پس کی روایتیں ہی اخراج قطعی پر ہیں ایسے ان کا مرتبہ وہی ہو گیا جو صحیحین کا اور یہ کہنا کہ صحیحین کی روایات کو جو ان کی سند و نظر پر موقوف نہ ہوئی بلکہ دلیل ہے (۱۲) صحیحین کی روایات صرف معذور کس نے بدین کو نسخہ بردار کیا ہے اور اس سے ثابت ہے کہ ایسے روایات ایسے روایات سنن کو صحیحین سے خارج نہیں (۱۳) صحیحین میں جو روایات ہیں وہ تو صحیح ہیں مگر روایات کثرت میں معارض خود امام بخاری کا قول مشہور ہے اور حنفیوں پر خود دیگر علماء کی تصریح ہے کہ مشتبہ مضموم راجع بدین کی روایات بہ نسبت عدم راجع کے گلیل ہیں۔ جواب اصول مرفوع میں ثابت ہو چکا کہ کثرت اور قلت روایات سے ترجیح نہیں ہو سکتی پھر یہ ہے کہ مجاہد اور میں کہہ چکے کہ کثرت روایات سے اگر ثابت ہو چکا تو صرف یہی کہ معذور سے دفع بدین فرمایا اس کا کوئی مستند نہیں انکا یہ ہے دوام کا وہ کثیر تو درکنار ایک سے ہی ثابت نہیں۔ پس اب میں اپنے قلم کو روکتا ہوں اور خدا سے دعا کہ اس کا ختم کرنا ہوں کہ خداوند تعالیٰ سب مسلمانوں کو سیدے راستہ پر قائم رکھے۔

امین تھرمین و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین

اشْفَاقُ السَّخْنِ

